

و فصوص الحکم را از زبان او مینویسند و لذتها بخوبی بر میگنیز
 انتہی او بر ہیبت شاه صاحب لطف تحفه اشاعشریه کی مکاره شیعیان
 کہا کید سی و ششم آنکہ یکے و بیت در اشعار کبرای ستیان الحاق
 نمایند بمضمونی کہ صریح در تشیع باشد و مخالف مذہب اہل سنت
 باشد بہمان وزن قافیہ و لغت مصنوع سازند و گویند اہل سنت
 بنا بر خفت و خجالت خود این ابیات حذف نموده این بجا اکثر نسبت
 مقبولان اہل سنت مثل شیخ فرید الدین عطار و شیخ اوحید و سید الدین
 تبریزی و حکیم سنائی و مولانا روم حافظ شیرازی و حضرت خواجہ
 قطب الدین ہلوی و امثال ایشان رو داده باشند اما شافعی نیز
 فدای ایشان بہر بیت الحاق کردہ اند انتہی بلکہ مسئلہ وحدت وجود
 ہی قابل تہی جیسا کہ دلالت کرتاہی بہر کلام اونکا تفسیر عزیز ہیں
 یعنی تفسیر سورہ مزمل میں عبارت تہذہ و از عجائب تفسیر است کہ
 بعضی از صوفیان قول ثقیل را بہ مسئلہ توحید و جود ہی تفسیر کردہ اند
 کہ فہمید ان بر عوام نہایت دشوار است و گفتہ اند بہ طور و را
 طور العقل انتہی اور جو ان بزرگان دین کو مسلمان بجا و سکون ہی

۴
خاخر کہتی ہیں حکم ان کفرین کا کیا ہی بنیوا تو جروا فقط

جواب

حکم انکو موقوف ہی ہے کہ مسئلہ وحدت وجود کا ایا کفری یا نہیں
پس ضرور ہو اولاً بیان مسئلہ وحدت وجود کا تو کہ معلوم اور واضح
ہو اور اس سے حکم کفرین کا جانا چاہی کہ وحدت وجود جو مفہوم ہی
عبارات الہیہ میں مسئلہ کیسی ہو سکتی ہے کہ جو وہاں نہیں واحد
ہی کہ نام اور مکا اور جب الوجود ہی اور ماسوا اس واجب الوجود
عکس ہیں کہ نام اور مکا ممکن الوجود ہی بیان ہو گیا ہے کہ جب
الوجود کی لئی پانچ تنزلات ہیں کہ اسکو اصطلاح صوفیہ میں تنزلات
خمسہ کہتی ہیں تعین اول سعی بوحث ہی اور تعین ثانی سے
باجدیت اور تعین ثالث سعی بتعین روحی اور تعین رابع سعی بتعین
مثالی اور تعین خامس سعی بتعین جسد اور تعین اول کہ سے بوحث
عبارت کے علم ہر لہی اور تعین ثالث سے باجدیت ہی عبارت ہی علم
تقصیلی اور اس تعین ثانی کو اعیان ثابۃ اور حقایق ممکنات
کہتی ہیں یعنی یہ تعین ثانی کہ عبارت ہی علم تقصیلی ہی حقایق

ممکنات ہی اور تعینات ثلثہ باقیہ عبارت ہیں عکوس ان جنہا بق
 اور اعیان ثابتہ سی اور ان دونوں تعین یعنی تعین اول و تعین
 ثانی کو مرتبہ وجوب میں ثابت کرتی ہیں کیونکہ وہ عبارت ہیں علم
 اور ان تعینات ثلثہ باقیہ کو تعینات خارجہ کہتی ہیں کیونکہ وہ عبارت
 ہیں عکوس سی نہ عبارت ذات مہربا اور نہ عبارت علم و حجب
 اور ان تعینات ثلثہ خارجہ یعنی تعین وحی و تعین مشاک و تعین جہد
 مرتبہ امکان میں ثابت کرتی ہیں کیونکہ وہ عبارت ہیں عکوس سی نہ
 عبارت ذات اور علم سی اور ان تعینات خارجہ امکانیہ کو محمل تہ
 آثار اور محمل تکلیف حکام ثواب و عذاب کا جانتی ہیں نہ اعیان
 ثابتہ کو کیونکہ وہ اعیان ثابتہ عبارت ہیں علم سی جہا نہیں ہیں
 ذات واجب کے بخلاف تعینات خارجہ امکانیہ کی کیونکہ وہ عبارت
 علم اور ذات واجب نہیں ہیں بلکہ وہ عبارت ہیں عکوس سی
 اور کلمہ ہر اوست کا باعتبار اعیان ثابتہ یعنی حقائق ممکنات ہی
 کہ وہ صورت علم میں نہ یہ معنی کہ یہہ جمیع موجودات خارجہ میں جہا
 لک کے ہیں کیونکہ وہ تعینات خارجہ کو مرتبہ امکان میں ثابت کرتے

ہیں اور ذات و حجب کو مع صفات مرتبہ و جوب میں ثابت کرتے
 ہیں اور بیان اس جمال کدیدی کہ حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی
 رحمۃ اللہ علیہ کہ پیران پیر حضرت شاہ ولی اللہ صاحب ریشہ العزیز
 صاحب اور صاحب شیح عبدالحق محدث دہلوی کی ہیں اپنی مکتوبات
 میں بیان فرماتی ہیں بطریق نقل کی ائمہ و تابعان ائمہ اس مسئلہ پر
 و عبارت ہذہ و اکثر صوفیہ علی الخصوص متاخران ایشان ممکن بنا عین
 واجب الی دانستہ اند و صفات افعال انہا عین صفات افعال و تقا
 انکاشتہ میگویند و اللہ ہمہ اوست ثم باللہ ہمہ اوست و مقتدا ایشان
 درین باب کشف و شہود است و درین امر انچہ برین فقیر ظاہر سائنہ ^{تفصیل}
 نماید اول مذہب شیح محی الدین بن عربی کہ امام و مقتدا متاخران
 صوفیہ است درین مسئلہ بیان میکند و بعد ازان انچہ مکشوف گشتہ است
 در تحریری آر دتا فرق در میان ہر دو مذہب بر وجہ اتم حاصل گردد
 شیح محی الدین بن عربی و تابعان او میفرمایند کہ اسما و صفات واجب ^{تق}
 عین ذات لقا اند و چہنیں عین یکد یکگزیر اند مثلاً علم و قدرت چنانچہ
 عین ذات اند عین یکد یکگزیر اند پس در آن موطن ہیچ بسم و رسم

ذات واجب نقلاً و غیر از اسما و صفات و آیی که عین ذات اند نزد
 ایشان ثابت نشده است و صور علمیه را عین فی صورت دانسته اند
 نه شیخ آن و همچنین صور منعکس اعیان ثابت را عین آن اعیان تصور
 کرده اند نه مثال آن ناچار حکم با اتحاد نمود و اندوخته دست گفته
 اینست بیان مذکور شیخ فخر الدین در مسئلہ وحدت وجود بوجه
 اجمالی انتہی کلام الربانی **اقول** و **قول** و سکا و همچنین صور منعکس را عین
 آن اعیان ثابت تصور کرده اند باین طور که صورت اسن یک کی عین
 او مطابق صورت اسن یک کی ہی کہ اعیان ثابت یعنی حقایق ممکنات
 یعنی صور علمیه میں ہی اور صورت اسن یک کی عین او مطابق اسن یک
 کی ہی اور سہ طرح صور جمیع موجودات خارجیہ کی عین و مطابق اعیان
 ثابتہ کی ہیں نہ یہ معنی کہ یہ موجودات خارجیہ اور اعیان ثابتہ شی
 واحد اور متحد ہیں کیونکہ موجودات خارجیہ نزدیک ان کی مرتبہ کمال
 ہیں ہیں اور اعیان ثابتہ مرتبہ وجوب میں ہیں جیسا کہ اوپر گذرا
 پس کلام امام ربانی مجدد الف ثانی کی صحیح ہی چند امور میں اول یہ
 کہ مذہب جمہور صوفیہ تقدیم کمال خاص کہ صوفیہ متاخرین کا مسئلہ وحدت

وجود اور کلمہ ہمدست کا ہی جیسا کہ دلالت کرتا ہی ہے قول از
 و اکثر صوفیہ علی الخصوص متاخران ایشان ممکن بعین و حسب اتفاق
 دانستہ اند و صفات و افعال انہا عین صفات و افعال اولیٰ تعالیٰ ہی انکا
 میگویند واللہ بہ ہمدست شمع باللہ ہمدست اور دوسرا یہ کہ نزدیک صوفیہ
 کی تشریحات عبارت میں ان تعینات پنجگانہ سی تعین اول عبارت
 ہی علم اجمالی ہی کہ معبر بوحث ہی اور تعین ثانی عبارت ہی علم تفصیلی
 سی کہ سہمی با حدیث ہی اور حقایق ممکنات عبارت میں تعین ثانی
 یعنی صور علمییہ سی اور اعیان ثابتہ ان حقایق ممکنات کو کہتی ہیں پس
 اعیان ثابتہ اور حقایق ممکنات عبارت تعین ثانی یعنی صور علمییہ سی
 ہوئی اور تعین ثالث تعین روحی ہی اور تعین رابع تعین مثالی ہی
 اور تعین خامس تعین جسدی ہی جیسا کہ پہلے سب مذکور ہی کلام ربانی
 میں بالتصحیح اور تیسرا یہ کہ نزدیک صوفیہ کی تعین اول اور تعین ثانی
 مرتبہ وجوب میں ہی اور تعینات ثلاثہ باقیہ مرتبہ امکان میں ہیں جیسا کہ
 پہلے ہی کلام امام ربانی میں بالتصحیح مذکور ہی اور چوتھا یہ کہ نزدیک
 صوفیہ کی حقایق ممکنات اور اعیان ثابتہ شئی واحد میں ہے حقایق

یعنی اعیان ثابته عبارت تعین نامی ہیں جیسا کہ دال ہی ہے ہر
حضرت مجدد کا تعین ثانی را احدیت میگویند و حقایق سائر ممکنات
ہی انگارند و این حقایق ممکنات در اعیان ثابته میگویند آدر باوجود
یہ کہ نزدیک صوفیہ کی اعیان ثابته خارج میں موجود نہیں اور تعینات ثلثہ
باقیہ امکانیہ خارج میں نمودار ہیں جیسا کہ دال ہی ہے ہر فعل حضرت ربانیکا
و میگویند این اعیان ثابته بوی از وجود خارجی نیافزاند و این کثر تیکہ
در خارج نماید عکس آن اعیان ثابته است و ثواب و عذاب بدی بر آن مت
باشد و این کثر تیکہ در خارج نمودی پیدا کردہ است بستم منقسم قسم
اول تعین بر وی است و دوم تعین مکان و قسم سوم تعین جسم و این
سہ تعینات را تعینات خارجیہ میگویند و در مرتبہ امکان ثابت مینمایند
و در چہاں یہ کہ نزدیک صوفیہ کی محل آنرا اور احکام تکلیفیہ کا یہ عکس خارجیہ
امکانیہ ہیں نہ اعیان ثابته جیسا کہ دال ہی ہے ہر قول انکا و این کثر تیکہ
در خارج مینماید عکس آن اعیان ثابته است و ثواب و عذاب بدی بر آن
متب باشد اور سائر اوان یہ کہ نزدیک صوفیہ کی یہ تعینات ثلثہ خارجیہ
امکانیہ یعنی یہ موجودات خارجیہ امکانیہ عکس اعیان ثابته کی ہیں اور عیا

ثابۃ عبارت صور علمیہ سی یعنی تعین ثانیہ سی یعنی علم التفصیل سی چنانچہ
 یہی کلام ربانی میں بالتصریح مذکور ہی اور علم اور موصوف متحد ہیں
 بحسب الوجود کی یعنی وجود علم کا وہی وجود موصوف کا ہی نہ علیحدہ پس
 وجود حقیقی واحد ہوا نہ متعدد اور انہوں نے یہ کہ معنی مسئلہ وحدت وجود اور
 کلمہ ہما و سکت امام ربانی نے نقل کئی ہیں اس مسئلہ کی سی اور تابعان
 انکی سی جیسا کہ دلالت کرتا ہی اس پر قول حضرت ربانیکہ کہ شیخ محی الدین
 بن عربی و تابعان او میفرماید الخ حاصل ان معنی کلیہ ہی کہ نزدیک
 صوفیہ کی یہہ موجودات خارجیہ کا نینہ عکس اعیان ثابۃ کی ہیں اور
 اعیان ثابۃ عبارت صور علمیہ سی اور صور علمیہ عبارت میں علم التفصیل
 سی اور علم نہ عین ذات لقا کا ہی بحسب المفہوم اور نہ غیر اوس کا بحسب الوجود
 پس صحیح ہو اکل لان اکل ہوا اتحاد المتغایرین فی المفہوم بحسب الوجود
 کہ قول ازید قائم چنانچہ خود مولانا عبد الرحمن جاقدس سرہانی جو المئہ
 اس مسئلہ کی ہی تصریح کی ہی ساتھ بعینہ انہیں معنی کی اپنی کتاب
 الوحید میں اور فرمایا ایک لائحہ میں صفات لقا غیر ذات اند من حیث العقل
 و عین ذات اند من حیث التحقق و الحصول شہر از روی تحفل ہر غیر صفات

با ذات لواز روی بحق ہمین انتہی پہر فرمایا لائحہ دوسرے میں حقیقت
 ہر شے تعین وجود است در حضرت علم باعتبار ثانی کہ آن منظر اوست کہ
 حقایق ہمیشہ در باطن وجود پنهان باشند و احکام و آثار ایشان در
 ظاہر وجود پیدا کر دال صور علمیه از باطن وجود محال است و لا جہل
 لازم آید تعالی اللہ عن لک علو اکبر و صفت باعتبار مفہوم غیر موصوف
 است باعتبار وجود تعین اوست و تغایر بمفہوم و اتحاد بمسبب وجود
 موجب صحت حمل **سپاسی** ہمسایہ و ہم نشین ہر دو ہر دو است و در دلق گدا
 و طلس شہ ہر دو است و در انجمن فرق و ہذا سخا جمع و ہر دو ہر دو است
 ثم باللہ ہر دو است و انتہی پس حفاف تصریح کی مولانا کی کہ حقایق یعنی
 اعیان ثابتہ عبارت ہن علم سی باعتبار ثانی کی یعنی باعتبار تعین ثانی
 کی یعنی علم تفصیل سی اور اعیان ثابتہ یعنی حقایق وجود ظاہری کی
 موجود ہن ہن ہن جیسا کہ دال ہی اسپر قول او کا حقیقت ہر شے تعین
 وجود است در حضرت علم باعتبار ثانی کہ آن منظر اوست کہ حقایق
 ہمیشہ در باطن وجود پنهان باشند انتہی اور تصریح کی کہ یہ موجودات
 خارجیہ عکس اعیان ثابتہ کی ہن جیسا کہ دال ہی اسپر قول او کا حقیقت

برشی تعیین موجود است و حضرت حکیم باعتبار ثانی که آن منظر او است
 انتی یعنی تعیین ثانی یعنی اعیان ثابته منظر شیاکی برین یعنی موجودات متغیر
 بعکس اعیان ثابته کی برین که در عبارت برین تعیین ثانی سی یعنی صور علمیه سی
 اور تصریح کی که آثار اور احکام تکلیفیه مرتب موجودات ظاهر برین برین اعیان
 ثابته بر اسو سوطه که پهلوه احکام مرتب برین او بر وجود مفصل کی اور زوال اعیان
 ثابته کا یعنی زوال صور علمیه کا اور مفصل ہونا اور نکاح و تفکک محال ہی
 والا لزم الجہل تعالی اللہ عن فلک علوا کبیر اجبیا کہ دال ہی ہر قول اور نکاح
 و احکام و آثار ایشان در ظاهر وجود پیدا زیری کہ زوال صور علمیه از باطن
 وجود محال است والا جہل لازم آید تعالی اللہ عن فلک علوا کبیر انتی اور
 انہیں معنی کی طرف اشارہ کیا ہی جناب شاہ عبدالعزیز فی الہی تفسیر غریب نمین
 و عبارت مذکور بسم اللہ الرحمن الرحیم ہل اتی علی الانسان صین من الہدیر
 یعنی آیا گذشتہ است بر انسان وقتی از اوقات کہ لم یکن شیئا مذکور انہو
 چہیکہ مذکور کردہ شود حال آنکہ نوع انسان در عالم موجود نہو بلکہ نام و نشان
 او ہم بر زبان وادان ملائکہ و جن جاری و ساری نہو و وجود ذہنی و وجود
 لفظی ہم نہا شد تا باوجود مجاز چہ رسد گویا چنین ارشاد شد کہ وقتی از

و قات انسان وجود ذی نفسی هم نداشت چه جای وجود خارجی
 و تحقق انسان در عالم الهی منافی این سلب مطلق نیست زیرا که علم الهی بالا تر
 از طرفین است و همچنین تحقیق او در مرتبه بشیون انبیا و انبیا و مرتبه اعیان
 ثابته نیز منافی این سلب مطلق نیست زیرا که آنجا نفی وجود انفکاست و در آن
 مرتبه وجود اتحادی داشت لهذا از حضرت امیر المومنین ع فرمودی منی الله
 عنه بر و این صحیح و درست است که چون این آیت را از قاری می شنیدند می گفتند
 یا لیتها مت تعنی ای کاش اینجا تمام شود و از آن جا که سفر کرده ایم
 به اینجا باز رسم و کثرت در وحدت مثلثی گردد و جیاب بسا در دریا
 بسیار بیاورد و نماند و گردیم و علمای ظاهری این روایت را بر معنی دیگر
 حمل کنند و گویند که مراد حضرت امیر المومنین آن بود که کاش همین حالت شوم
 می ماند و انسان مخلوق نمی شد تا در ورطه خوف و رجائی افتاد و بار
 تکلیف بر دوش او نیفتاد لیکن بر عاقل پوشید نیست که حکمت الهی
 در خلقت انسان تضییع این قسم عرفائی کاملین می باشد این آیه را از ایشان
 هرگز متصو نیست اینهمی کلام شاه عبدالعزیز دهلوی او تصریح می کند که اینها
 که معنی صحت حمل بر او است یعنی این نه و معنی که چنانچه او را واقف لوگ طرف

صوفیہ کرام کی نسبت کرتی ہیں پس ثابت اور واضح ہوا مگر کسی مسئلہ
وحدت وجود اور برہد و مست کا موافق شرع شریف کی ہی نہ مخالف کیونکہ ہمیں
سیطرہ کی قباحت شرعیہ مقصود نہیں ہے پس معلوم ہوا اس مذکورہ کی مکلفان
اکابر مذکورین فی الصدرا کا بنا بر مسئلہ وحدت وجود کی منطقی محض ہی اور غیر
سلم بر اطلاق کفر کا حدیث شریف میں موجود ہے عن ابی ہریرۃ قال قال

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من دعا رجلاً بالكفر او قال عدواناً ولم یکن لک الا ما علیہ

متفق علیہ وعن ابی ذر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یری رجل رجلاً بالفسوق

فلا یرمیہ بالكفر الا اردت علیہ ان لم یکن صاحبہ لکنک رواہ البخاری کذا

المشکوۃ پس اہل اسلام کو اس سے بچنا لازمی ہے کیونکہ ایسا نہ ہو کہ غیر کو کافر

بنائی خود آپ کا فر ہو جاویں لہذا در مختار میں مذکور ہے کہ لا یفتی بتکفیر مسلم

بہما کن حال کلامہ علی محل حسن او کان فی کفرہ خلاف ولو کان ذلک

روایہ ضعیفہ کا حررہ فی البحر النہی لیکن منحنی زہی کہ یہ مسئلہ مثل جبر و قدر

نہایت مشکل ہے کہ عوام بلکہ خواص کے ذہن میں نہ گزرتے ہیں آتا لہذا واجب ہے

ناہل اور ناواقف پر کہ سچی مطالعہ اور سماع ایسی مسائل مشککہ سے لے علم و حکم

مقتضی اللہ العالیٰ ہو جس طرح شاہ محمد عبدالعزیز رحمہ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

بدانکه شیء معنی عام یعنی مایکین ان یخبر عنه بر سه چیز طلاق است اول حی که
 وجود آن ضروری و بعد از آن استحال لازم می آید و متمنع که عدم آن ضروری و بعد از آن استحال
 لازم می آید و سوم ممکن وجود عدم آن هر دو بر واجب تمیز این بیان میگوید مجد صام قدس که از ذات
 واجب انشائاً است اندر بیان که ذات مرتب باشد از ذات قطع نظر از مضافات که مرتبه احدیات از ذات
 باعتبار مرتبه علم که از حقیقت مجرد در لحاظ صفت حدت گویند تنزل است و چون این مرتبه
 و مبدأ احوال و صفات تنزل نماند و این هر دو تنزل را چون قدیم گویند و چون
 اسما و صفات در ظهور خود حاجت عالم روح دارد و تنزل ثالث گشت عالم مثال مانند
 رویا که در خواب بیند برنج در عالم ارواح و اجساد است تنزل رابع گویند و مرتبه
 اجساد تنزل خامس و این هر سه تنزل ممکن حادث اند و حمل ایشان بر دو تنزل
 سابق الذکر نتوان کرد که موجب کفر است زیرا که در حمل موافق اتحاد محمول با مضموم
 خود شرط است و درین ماده مغایرت داده اند پس حمل چگونه صحیح خواهد بود بخلاف
 حمل اتفاقی که بواسطه ذلولی و فی باب است پس چون صوفیه کرام وجود را در نظر وجود واحد
 و تنزلان نمکنند را مثل انزال موجود بود ذلی نطل میدارند و وجودش از این سبب میگوید
 عین است باعتبار نشأ خود خلاصه آنکه ممکن حادث را در وجود احوالی و بی بس ممکن بود و احکام
 که عبارت از نشأ اشئی است عین است چنانچه صوفیه وجودی گویند و وجود تفصیلی ممکنات